

हिन्दुस्तानी एकेडेमी, पुस्तकालय
इलाहाबाद

वर्ग संख्या.....

पुस्तक संख्या.....

क्रम संख्या..... ६२९.....

وَأَنْزَلَ مَطَرَهُ

سیر کا سب سے آخری نمونہ

- 16 -

یعنی
25/2/34

جواب اہمات المؤمنین

جو مرحوم نے وفات سے (۹) روز پہلے ایک عیسائی کے رسالہ اہمات المؤمنین کے جواب میں حضرت رسالت اکبر کی ازواج مطہرات کی حمایت میں لکھا تھا اور اسکے بعد کچھ لکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ ہم اس مضمون کو بطور یادگار اخیر عمر سید کے طبع کر کے شائع کرتے ہیں۔ اسکے دیکھنے سے معلوم ہو گا کہ سید نے مرتے دم تک اسلام کی حمایت میں زندگی بسر کی تھی۔

مطبوعہ تجارتي پریس علی گڑھ

مختصر فہرست کتب موجودہ وکان الفرض مدرسۃ العلوم علیگڑہ

نام کتاب مع مختصر کیفیت	نام مصنف	تقریب
تفسیر القرآن - جلد سوم و چہارم مجلد در یک جلد سطر	سید احمد خان مرحوم (سطر)	۱۵۰
تفسیر القرآن - جلد پنجم و ششم مجلد در یک جلد -	" "	۱۵۰
تصانیف احمد - جلد اول - حسین بلارا القلوب - تحفہ حسن - کلمۃ الحق - راہِ نجات و درود رحمت	" "	۱۵۰
نہایت - تبیین الکلام حصہ اول - و تبیین الکلام حصہ دوم ادب کیسیا سی سعادتی	" "	۱۵۰
تصانیف احمد - جلد دوم - امین تبیین الکلام حصہ سوم - رسالہ احکام علماء و خطبات احمد شانی	" "	۱۵۰
خطبات جدیدہ - یہ کتاب علیہ ہی طبع کی گئی ہے اور اس میں ایک باب چار و بار و خطبے شامل ہیں اور شریف	" "	۱۵۰
میں سید کا فوٹو ہے -	" "	۱۵۰
تبیین الکلام تصانیف احمد کے مجموعہ کے سوا یہ کتاب علیحدہ ہی موجود ہے -	" "	۱۵۰
رسالہ احکام علماء امین اس باب پر بحث ہے کہ اہل کتاب کا ذہبی مسلمانوں کو جائز ہے -	" "	۱۵۰
تحریر نے - اس کتاب میں پندرہ اصول بیان ہیں جنکے بموجب قرآن مجید کی تفسیر کی گئی ہے - اور وہ	" "	۱۵۰
اصول تفسیر مسکاتات بھی شامل ہیں جو نوائیس الملک و سید صاحب کی درسیا تفسیر کی نسبت ہمارے ہاتھ	" "	۱۵۰
تفسیر الحسن - امین بیان کیا گیا ہے کہ قرآن مجید میں لفظ جن اور جان سے کلام ادا ہے -	" "	۱۵۰
ترجمہ فی فقہ الصحابہ الکتاب والرقم - امین اصحاب کتب کے قصہ پر بحث کی گئی ہے -	" "	۱۵۰
از آلہ الغین عن ذی القرنین - امین ذوالقرنین کے قصہ پر تحقیق و بحث کی گئی ہے -	" "	۱۵۰
خلق الانسان علی مافی القرآن - امین ان آیتوں کی تفسیر ہے جن میں انسان کی پیدائش کا بیان ہے -	" "	۱۵۰
الاموال الاستجابہ - امین دعا اور اسکے قبول ہونے کی حقیقت بیان کی گئی ہے -	" "	۱۵۰
تفسیر السورۃ - امین اون آیتوں کی تفسیر ہے جن میں لفظ سماء یا سموات آیا ہے -	" "	۱۵۰
النظر فی بعض مسائل الامام ابو حامد الغزالی رحمہ اللہ علیہ - طبع جدید -	" "	۱۵۰
تہذیب الاسلام میں تین الاساتذہ والعلوم - (ابطال غلامی)	" "	۱۵۰
آخری مضامین سیرہ - یعنی انابتی یکم شوال ۱۳۸۵ لغتہ ذیقعدہ ۱۳۸۵ ہجری	" "	۱۵۰
کے مختلف مضامین نوشتہ سیرہ مرحوم -	" "	۱۵۰
انہما المومنین کا جواب - یہ سیرہ کا آخری مضمون ہے جو وفات سے پورے روز قبل	" "	۱۵۰
لکھا تھا اور علیائون کے جواب میں سید کی بیوی کی حیات کی تھی	" "	۱۵۰
تعلیل اعدا علی باحدیث - مذاہب اربعہ کی مفصل کیفیت -	نواب محسن الملک بابر	۱۵۰
کتاب الحجۃ والشوق - امام غزالی کی کتاب حیا والعلوم کے باب کتاب الحجۃ سے ماخوذ ہے -	" "	۱۵۰
آیات اللہ کا طہ - شاہ ولی اللہ صاحب کی مشہور کتاب حجۃ اللہ بالعمہ کا اردو ترجمہ -	مولوی خلیل احمد صاحب	۱۵۰
انجی زالبیان فی لغات القرآن - اس کتاب کے ذریعہ سے بغیر مد و صرف و نحو کے تحقیق و	مولوی نظام محمد روح اللہ صاحب	۱۵۰
سی مدت میں قرآن مجید میں ترجمہ کے پڑھا سکتے ہیں -	" "	۱۵۰
قرآن شریف مع فوائد جدیدہ یا ترجمہ سفید متن خدائی متوسط سائز - ملاحد -	مستر عزیز مولوی خدائی صاحب	۱۵۰
رسالہ شہابی - وہ مضامین جو مولانا شہابی نے وقتاً فوقتاً کسی علیہ لکھائی ہیں	شمس الغلام مولانا شہابی صاحب	۱۵۰
مشیرۃ البنیان - اس کتاب میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حالات - اخلاق - و مناظر	" "	۱۵۰
تحریر کئے ہیں -	" "	۱۵۰

صحت نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۱۴	سوا سب لدینہ	سوا سب لدنیہ
۱۱	۱۵	۱۱	۱۱
۳	۷	پیر دی	پیری
۵	۲	قبطیہ	قبطیہ
۷	۱۸	قبل کے زمانہ سے	کے زمانہ تا قبل سے
۸	۱۴	نہیں	ہنیں
۱۱	۱۸	جو رہیں	جو رہیں
۱۲	۱	ہو	ہوا
۱۵	۱۷	ہتیں	ہتیں طلاق نہیں دی تھی
۱۸	۱۴	او	اور
۲۳	۱۴	راز کار	از کار
۳۲	۱۱	فی سک	فی نفسک

سرسید کا آخری مضمون

سرسید نے وفات سے (۹) روز پہلے جو مضمون حضرت رسالت مآب کی ازواج مطہرات کی نسبت لکھا تھا اس کا مسودہ صاف کیا ہوا ہمارے پاس موجود ہے اس مضمون کے دیکھنے سے ہر شخص کو یقین ہو گا کہ سرسید نے عترتِ محمدیہ اسلام اور بانئِ اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حمایت میں زندگی بسر کی۔ افسوس ہے کہ یہ مضمون ناتمام رہ گیا۔ اور پیامِ اجل آپہنچا۔ اسی چند روز ہوئے کہ ایک سالہ اہماتِ مکتوبہ کے نام سے ایک عیسائی نے شائع کیا ہے اور ہمیں مصنف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ازواج مطہرات کی نسبت نہایت دریدہ دہنی سے کام لیا ہے۔ آج کل اس رسالہ کا اخباروں میں بہت چرچا ہے۔ میں نے اور کئی دوستوں نے سرسید کئی بار اصرار کے ساتھ کہا تھا کہ اس مضمون پر قلم اٹھائیں مگر کوہی اسکے لکھنے کا اتفاق نہیں ہوا جب رسالہ مذکور سرسید کے پاس پہنچا۔ تو میں نے عرض کیا کہ اب نہایت عمدہ موقع ہے کہ آپ اس موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار کریں۔ چنانچہ سرسید نے میرے التماس کو منظور کیا۔ اور مجھے حکم دیا کہ میں اسکے متعلق ٹیبلرل جمع کروں اور رسالہ مذکور سے جو

اعتراضات قابل توجہ ہوں انکو ایک جگہ جمع کروں۔ اسکے بعد سرسید نے وقتاً فوقتاً ہر اعتراض پر کچھ لکھنا اور اسکو صاف کرنا شروع کیا۔ اول عام اعتراضوں اور کچھ چیلنجوں پر لکھا۔ پھر اربع مطہرات کا مختصر تاریخی حال اور انکی نسبت بعض اعتراضوں کا جواب لکھنا شروع کیا۔ افسوس ہے کہ مضمون کا اخیر حصہ ناتمام رہا۔ حضرت خدیجہ حضرت سوڈ حضرت زینب بنت جحش۔ حضرت حفصہ۔ حضرت ام حبیبہ۔ حضرت ام سلمہ۔ اور حضرت زینب ام المساکین کی نسبت جو کچھ لکھنا تھا لکھ چکے تھے۔ باقی اربع مطہرات اور سیرا کی نسبت جو کچھ لکھنے کا ارادہ تھا وہ دل کا دل ہی میں رہا۔
اسے بسا آرزو کہ خاک شدہ۔

مضمون کا صاف کیا ہوا مسودہ جو ہمارے پاس موجود ہے انہیں جا بجا سرسید نے اپنے قلم سے بعض باتیں اضافہ کی ہیں جو دوسرے وقت خیال میں آئیں۔ اس مضمون کے لکھنے کے وقت حسب ذیل کتابیں پیش نظر تھیں۔

۱ صحیح بخاری	۹ سنن ابن ماجہ
۲ فتح الباری شرح صحیح بخاری	۱۰ موطا
۳ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری	۱۱ مواہب لدینہ
۴ صحیح مسلم	۱۲ رزقانی شرح مواہب لدینہ
۵ شیح نووی بر صحیح مسلم	۱۳ اصابہ فی احوال الصحابہ علامہ ابن حجر۔
۶ جامع ترمذی	۱۴ تفسیر کبیر امام رازی
۷ سنن ابی داود	۱۵ تفسیر بیضاوی
۸ سنن نسائی	۱۶ تفسیر کشاف زنجیزی

۱۶	تفسیر معالم التنزیل امام بنووی	۲۲	عجائب انعام شاہ عبدالعزیز
۱۸	تفسیر جلالین	۲۳	ملح النبوة مولانا عبدالحق محدث دہلوی
۱۹	تفسیر فتوحات المیہ	۲۴	فوز الکبیر شاہ ولی اللہ
۲۰	تفسیر جمل (باب التاویل)	۲۵	کامل ابن اثیر
۲۱	التقان فی علوم القرآن سیوطی	۲۶	تایخ ابوالفدا

یہ مضمون سرسید کا آخری مضمون ہے جس کے بعد کچھ لکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔
اور اس سے معلوم ہو گا کہ باوجود پیروی اور تعاتر تصدقات کے اخیر وقت تک سرسید کے
دماغ کی کیا حالت تھی۔ ہم اس نا تمام مضمون کو بطور یادگار اخیر عمر کے بحسنہ ذیل میں
وجہ کرتے ہیں۔

(وحید الدین سلیم)

لٹریچر ہسٹنٹ ٹو سرسید احمد خان

ازواج مطہرات

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات کے حالات اور مختلف روایتیں انکی نسبت ہیں وہ سب کتب سیر و تواریخ میں مندرج ہیں۔ ہم بہت سی روایتوں کی نسبت بتا سکتے ہیں کہ محض غلط اور نامستبر ہیں۔ مگر تین امر ایسے ہیں کہ جنکی تسلیم کرنے میں کوئی تاہل نہیں ہو سکتا۔

اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کثیر الازوج تھے۔

دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گیارہ ازواج طاہرات اور ایک یا دو سراپا تھیں اور حضرت خدیجہ سب سے پہلی زوجہ مطہرہ تھیں اور جب تک وہ زندہ ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی دوسری کو اپنی زوجیت میں داخل نہیں کیا۔ سوم یہ کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نو بیویاں زندہ تھیں۔

صرف حضرت عائشہ ایسی تھیں کہ حکما پہلے پہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقد ہوا تھا۔ باقی ایسی تھیں کہ جنہوں نے پہلے اور شوہر کر لئے تھے اور ان شوہروں کی وفات کو بعد بجاالت بیوہ ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقد کیا تھا۔ ان گیارہ ازواج مطہرات کے اور ان دو سراپا کے نام حسب تفصیل ذیل ہیں۔

- (۱) خدیجہ بنت خویلد (۲) سودہ بنت زمعہ (۳) عائشہ بنت ابوبکر (۴) حفصہ بنت عمر (۵) زینب بنت خرقمہ ام المساکین (۶) زینب بنت جحش (۷) ام حبیبہ بنت ابی سفیان (۸) ام سلمہ بنت ابی امیہ (۹) میمونہ بنت الحارث (۱۰) صفیہ بنت جحش ابن اخطب (۱۱) جویریہ بنت الحارث۔

۵ سرایا

(۱) ماری قبطیہ (۲) ریحانہ نبت شمعون سگر بہاری را سے میں ریحانہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقاربت نہیں کی۔

انکے سوا جو اور روایتیں ہیں اور جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کسی سے عقد کرنا اور کسی کو بغیر مقاربت کے چھوڑ دینا یا کسی سے خطبہ یعنی منگنی کرنا وغیرہ بیان ہوا ہے ان میں سے ایک روایت بھی اس قابل نہیں ہے کہ اسپر ٹورا اعتماد کیا جاوے کیونکہ ان روایتوں کی صحت ثابت نہیں ہوتی۔ اہل سیر تمام روایتوں کا خواہ وہ صحیح و ثابت ہوں یا نہوں اپنی کتاب میں جمع کر دینا چاہتے ہیں اور اس بات کی تنقیح کہ ان میں سے کونسی صحیح و ثابت ہو پڑھنے والے پر چھوڑتے ہیں۔ پس معترضین کی بڑی غلطی ہے کہ اس قسم کی روایتوں کو اپنے اعتراضوں کی بنیاد قرار دیتے ہیں۔

مخالفین مذہب کا اعتراض دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کثرت ازواج پر ہی۔ اس اعتراض کا یہودیوں یا عیسائیوں اور بت پرست قوموں کی طرف سے ہونا تعجب انگیز ہے۔ کیونکہ توریت یا صحف انبیاء یا انجیل میں تعداد ازواج کا امتناع نہیں پایا جاتا۔ اور بت پرست قوموں میں تعداد ازواج کا رواج ہے۔ پھر کیا سبب ہے کہ وہ لوگ تعداد ازواج پر عرض ہوں۔ مگر یہ ایک جواب الزامی ہے جو بہاری نگاہ میں چنداں وقعت نہیں رکھتا۔ اس لیے ضرور ہے کہ ہم حقیقت امر کے بیان کرنے پر متوجہ ہوں۔

کثرت یا تعداد ازواج پر یا طلاق کے جائز ہونے پر جو لوگ عقلی یا اخلاقی یا تمدنی لحاظ سے اعتراض کرتے ہیں ان سے بہت زیادہ اعتراض اسپر ہوتے ہیں جب ایک

زوجہ کے سوا دوسری زوجہ کرنے کا اعلان ہوا اور بجز زنا کے اور کسی حالت میں طلاق دینا جائز نہ ہو۔ پس اسپر مخالف یا موافق کا قلم فرمائی کرنا محض بے سود ہے۔ بلکہ عقلاً اور انصافاً عمدہ طریقہ یہ ہے کہ ہر ایک پہلو پر اور جو نقصان عقلی اور تمدنی ان دونوں صورتوں میں واقع ہوتے ہیں ان پر غور کر کے ایک درجہ توسط اختیار کیا جائے۔ تاکہ جہاں تک ممکن ہو ان دونوں صورتوں میں جو عقلی اور اخلاقی اور تمدنی نقصان ہیں ان میں کمی واقع ہو۔ ہمارے نزدیک مذہب اسلام میں ایک متوسط درجہ اختیار کیا ہے اور کچھ شبہ نہیں کہ اس سے ان تمام نقصانوں میں اور بالخصوص اخلاقی نقصان میں بہت کچھ کمی ہو گئی ہے۔

یہ امر یاد رکھنا چاہئے کہ انبیاء علیہم السلام ہی بشر تھے۔ خود قرآن مجید میں ہے کہ خدا نے آنحضرت سے فرمایا کہ تو یہ کہہ دے کہ انا بشر مثلكم یوحی الی انما الھكملہ واحد مگر نبیائیں ایسے اوصاف ہوتے ہیں جو اعلیٰ ترین بشر میں ہونے چاہئیں۔ اور وہ اوصاف تین قسم پر منقسم ہو سکتے ہیں۔

اول۔ ذات خاص انبیاء علیہم السلام میں۔ مثل صداقت۔ نیکی۔ تکلیف۔ روحانیت۔ خلوت۔ وغیرہ جس سے انسان اپنی قوم یا سوسائٹی میں معزز و مکرم محترم گنا جاتا ہے۔ چنانچہ خدا نے تعالیٰ نے قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت فرمایا ہے کہ نبأ رحمة من الله انت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لا هضوا من حولك دوم انبیاء ایسے افعال میں مبتلا نہوں جو ان کی قوم یا سوسائٹی میں معیوب اور باعث ذلت و حقارت ہوں۔ کیونکہ ایسے افعال سے وہ خود اس لائق نہیں رہتے کہ قوم ان کی عزت کرے اور ان کو ناصح شفیق سمجھے۔

سوم جن امور کو انبیاء معصیت اور گناہ بتاتے ہیں اور لوگوں کو ان سے ڈراتے ہیں خود ان امور میں مبتلا نہ ہوئے ہوں۔ جو قول ہو وہی فعل ہو۔ ظاہر باطن دونوں یکساں ہوں ورنہ وہ اس قابل نہیں رہتے کہ لوگوں کو اس کی نصحت کریں جن میں وہ خود مبتلا ہیں۔ پس انبیاء کے معصوم ہونے کی یہی معنی ہیں کہ وہ ان تینوں نقصانوں سے بری ہوتے ہیں۔

کثرت ازواج ایسا امر نہیں ہے کہ جس خاص امر کے لئے انبیاء مبعوث ہوتے ہیں اس کے مخالف یا اس میں خلل انداز ہوا۔ بستم اس کو کسی حد تک محدود کرنا تمدنی لحاظ سے مفید ہے جیسا کہ مذہب اسلام نے کیا۔

عرب جاہلیت کی سوسائٹی میں اور یہودیوں میں کثرت ازواج کوئی امر معیوب نہیں تھا اور جب تک کہ حکم تحدید ازواج صادر نہیں ہوا اس وقت تک کثرت ازواج کے لئے کوئی امر مانع نہ تھا۔ اور جس معاہدہ سے ایک عورت سے معاملہ زنا شومی جائز رکھا جاتا تھا کوئی وجہ نہ تھی کہ متعدد عورتوں سے ہی اسی قسم کے معاہدہ سے معاملہ زنا شومی جائز نہ ہو۔ البتہ عورتیں جو اس معاہدہ کے لئے محل تھیں اس قسم کا معاہدہ دوسرے سے نہیں کر سکتی تھیں۔ پس کثرت ازواج جب تک کہ تحدید ازواج کا حکم نہ ہو ایسا کوئی فعل نہیں ہے کہ جس کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا نبی یا سابقین پر نکتہ چینی کیجائے۔ دلائل عقلی اور نیز قرآن مجید کے تمام احکام سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ بمقدور احکام ہوتے ہیں کسی امر کے امتناع یا کسی امر کے جواز کے وہ آئندہ زمانہ سے یعنی اس حکم کے صادر ہونے کے زمانہ مابعد سے علاقہ رکھتے ہیں نہ اس حکم قبل کے زمانہ سے۔ پس جس جس کے متعدد ازواج تھیں اس پر کوئی نکتہ چینی نہیں ہو سکتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کسی عورت کو اپنی زوجیت میں نہ لانا ان کے تقدس کو جو
بسبب نبی اور صاحب کتاب ہونے کے تھا کچھ زیادہ نہیں کر دیتا۔ کیونکہ اسکا اصلی
سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ انکو تمام یہودی نونو بالہ اولاد جائز نہیں سمجھتی تھے۔ پس انکو
ساتھ کسی یہودن کا عقد ہونا ممکن نہ تھا۔ اور یہودی دوسری قوم کی عورت سے عقد نہیں
کرتے تھے۔ معتمد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتدائی عمر کا زمانہ مہاجرت میں گذرا اور اخیر
زمانہ کچھ بہت طویل نہ تھا کیونکہ صرف تینتیس برس کی عمر میں آپ نے وفات پائی اور اسوقت
تک صرف نثر آدمی آپ پر ایمان لائے تھے۔

عرب جاہلیت میں باپ کی دوسری جورو کو اور دو حقیقی بہنوں کو ایک ساتھ زوجیت
میں لایکا عام دستور تھا۔ علاوہ اسکے بجز بیٹے کی جورو یا سہیلی کی جورو اور چھند قریب
رشتہ داروں کے کچھ تمیز اس بات کی نہ تھی کہ کونسی رشتہ دار عورتیں ایسی ہیں جن زوجیت
میں نہیں آسکتی۔

مگر خدا نے مسلمانوں کو بتایا کہ جن عورتوں کو تمہارے باپ نے زوجیت میں داخل
کیا ہو انکو تم اپنی زوجیت میں نہ لاؤ۔ اُسکے بعد بتلایا کہ تمہاری ماں اور تمہاری بیٹیاں
اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور تمہارے بھائی کی بیٹیاں
یعنی بیٹھیاں اور تمہاری بہن کی بیٹیاں یعنی بھانجیاں اور تمہاری دودھ پلایاں کہ
تمہاری ماؤں کی مانند ہیں اور تمہاری دودھ شریک جو شل بہنوں کے ہیں اور تمہاری
بیویوں کی ماں یعنی ساسیں اور وہ لڑکیاں جو تمہاری جوریں اپنے ساتھ لاویں
جن سے تم نے مقاربت کی ہو اور تمہاری جلیبی بیٹوں کی جوریں اور وہ بہنوں کو
ایک ساتھ زوجیت میں داخل کرنا تمہر حرام ہے۔

ان دونوں مقاموں میں جن میں عورتوں کو زوجیت میں لانے سے منع کیا گیا ہے الفاظ الاماقد سلف کے آئے ہیں جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ اس حکم سے پہلے جو ہوا سو ہوا۔ چنانچہ آیت مذکور یہ ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا اُمَّاٰتِكُمْ اَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الّٰمَّا قَدْ سَلَفَ اِنَّهٗ كَانَ فَاَحْشَۃً وَمَقْتًا
وَسَاءَ سَبِيْلًا ۚ ه حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَاَخُوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَ
بَنَاتُ الْاَخِ وَبَنَاتُ الْاُخْتِ وَامَهَاتُكُمُ الَّتِي رَضَعْتُمْ وَاَخُوَاتُكُمُ الَّتِي رَضَعْتُمْ وَاُمَّهَاتُ
نِسَائِكُمْ وَرَبَّائِكُمُ الَّتِي فِي جُحُوْرِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَاَن تَكُوْنُوْا دَخْلًا
بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَاَخَوَاتُكُمْ الَّذِيْنَ مِّنْ اَصْلَابِكُمْ وَاَن تَجْمَعُوْا بَيْنَ الْاُخْتَيْنِ
الْاِمَّا قَدْ سَلَفَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا۔ سورۃ النساء - آیت ۲۲ و ۲۴۔

الفاظ الاماقد سلف سے صرف یہ مراد ہے کہ جن لوگوں نے قبل نزول اس آیت کے ان محرمات میں سے جنکا ذکر اس آیت میں ہے کسی کو زوجیت میں داخل کر لیا تھا اور وہ امر گزر ہی گیا اور اب موجود نہیں ہے تو اس پر کچھ مواخذہ نہیں ہے۔ لیکن اس آیت کے اترنے کے بعد اگر ان محرمات میں سے کوئی عورت کسی کی زوجیت میں موجود ہے تو اسکی تفریق لازم ہے کیونکہ وہ الاماقد سلف میں داخل نہیں ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج میں کوئی ایسی عورت نہیں تھی جو ان محرمات میں سے ہو۔

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی کو اس بات پر زہری نہیں دیا کہ اس کے باپ کی جو رو اس کی زوجیت میں رہے۔ اگر چہ مانہ جاہلیت میں اس نے اپنے باپ کی جو رو کو اپنی زوجیت میں لیا ہو۔ اور برابر سے ایک روایت لکھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو بردہ کو ایک شخص کے پاس روانہ کیا جس نے اپنے

باپ کی جو رو کو اپنی جو رو بنالیا تھا۔ تاکہ اسکو قتل کر ڈالے اور اسکا مال چھین لے۔
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجیت میں جو عورتیں آسکتی تھیں خدا نے
 قرآن مجید میں انکو اس طرح بتایا ہے۔

۱۔ وہ بیویاں جنکا مہر دیا جاوے یعنی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عقد میں آویں۔
 ۲۔ جو بطور نے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملک میں آویں۔

۳۔ چچا کی بیٹیاں۔ پھوپھی کی بیٹیاں۔ ماموں کی بیٹیاں۔ خالہ کی بیٹیاں۔
 (جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی ہے)

۴۔ کوئی مسلمان عورت اگر اپنا نفس پیغمبر کو ہبہ کر دے یعنی بے مہر نکاح میں آنا چاہے
 اور پیغمبر اس سے نکاح کرنا چاہیں۔ مگر یہ حکم سوائے مسلمانوں کے خاص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے ہے اور وہ آیت یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجًا لِّتُكِنَّ أَتِيتَ اجْوَهِنَ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا
 آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ وَبَنَاتُ خَلَّتِكَ وَبَنَاتُ خَلَّتِكَ لِّتُكِنَّ أَتِيتَ هَاجِرًا
 مَعَكَ وَامْرَأَةً مُّؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِئَةً
 لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ - سورۃ احزاب آیۃ ۴۹۔

ان دونوں آیتوں میں جو حکم مسلمانوں کے لئے ہے اور جو حکم آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے ان میں بجز اس حکم کے جو نمبر چار میں بیان ہوا ہے اور کسی میر
 کچھ فرق نہیں ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت رشتہ داروں سے
 نکاح کرنے میں یہ قید زیادہ لگی ہوئی ہے کہ جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 ساتھ ہجرت کی ہو۔ حالانکہ مسلمانوں کو رشتہ دار عورتوں سے نکاح کرنے میں یہ قید نہیں ہے۔

باقی رہا یہ امر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسی عورت سے نکاح کر نیکی اجازت دی گئی ہے جس نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کر دیا ہو یعنی بے مہر کے نکاح کیا ہو اور ایسی اجازت اور کسی مسلمان کو نہیں دی گئی۔ مگر یہ امر کچھ ایسا تم با نشان نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی امر بدگمانی کا جیسا کہ مخالفین مذہب اسلام خیال کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ جو عورت کا درخواست کرنا کہ میں بغیر کسی مہر کے نکاح میں آنا چاہتی ہوں ان تمام بدگمانیوں کو رفع کرتا ہے جو مخالفین مذہب اسلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت کرتے ہیں۔

مگر عام مسلمانوں کو بھی ایسی اجازت دینا آئندہ کے بہت سے تنازعات کا باعث تھا۔ جب کوئی عورت اپنے مہر کا دعویٰ کرتی تو شہرہ کو اس غدر کا بہت موقع ملتا کہ اسے اپنا نفس مجہم بہہ کر دیا ہے یعنی بلا مہر میرے ساتھ نکاح کیا ہے۔ اسلئے نہایت ضرور تھا کہ اس بات کی تصریح کر دیجائے کہ یہ حکم خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے مسلمانوں کے لئے نہیں ہے۔

مخالفین مذہب اسلام کہتے ہیں کہ سورہ نسا کے ابتدا میں جو آیت ہو اس سے تمام مسلمانوں کو چار جو روں سے زیادہ کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جن لوگوں کے پاس چار جو روں سے زیادہ تھیں تو اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکو حکم دیا کہ چار سے جو زیادہ ہیں ان کو علیحدہ کر دو۔ چنانچہ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے کہ قیس ابن الحارث جب مسلمان ہوا تو اس کے پاس آٹھ جو روں تھیں جب اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیان کیا تو آپ نے اسکو حکم دیا کہ انہیں سے چار کو رکھو۔ اور ابن ماجہ اور ترمذی میں ہے کہ جب غیلان ثقفی

مسلمان ہو تو اس کے پاس دس عورتیں تھیں اور وہ سب کی سب اس کے ساتھ مسلمان ہو گئی تھیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو حکم دیا کہ ان میں سے چار کو چن لیں یعنی باقی کو چھوڑ دو۔ مگر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار سے زیادہ اپنی ازواج مطہرات رکھیں یہاں تک کہ جب آپ کا انتقال ہوا ہے تو نبویاں زندہ موجود تھیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان عورتوں سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجیت میں آپ کی ہوں دوسروں کو نکاح کرنے سے منع کیا تھا اور وہ آیت یہ ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ** ازواجہ من بعدہ آباد یعنی اسے مسلمانو! پیغمبر خدا کی جودوں سے اس کے بعد کسی نکاح مت کرو۔ بعد کا لفظ جو اس آیت میں آیا ہے اس کی نسبت مفسروں نے لکھا ہے کہ من بعدہ سے مراد بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ حالانکہ آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے کہ بعد وفات مراد ہو۔ اور اگر بعد سے بعد وفات مراد لجاوے تو یہ معنی ہوں گے کہ زمانہ حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ان کی ازواج سے جنگو آپ نے چھوڑ دیا ہو نکاح جائز ہو گا۔ پس کیسی مہمل بات ہے کہ جو فعل آنحضرت کی وفات کے بعد جائز ہو وہ آپ کی حیات میں جائز قرار دیا جائے۔ پس من بعدہ کے معنی ہیں بعد از وجہ یعنی بعد اس کے کہ وہ عورت زوجیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ کی ہو اس سے کسی مسلمان کو نکاح جائز نہیں۔ پس یہ سبب تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی زوجہ کو اپنی زوجیت سے خارج نہیں کر سکتے تھے۔ (اور یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی زوجہ کو طلاق دی تھی کسی طرح ثابت نہیں جس کو ہم بیان کرینگے) مگر مسلمانوں کی عورتوں سے یہ حکم متعلق نہ تھا۔ اس لیے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے اپنی تمام ازواج کو قائم رکھا۔ اور جن مسلمانوں کے پاس چار عورتوں سے زیادہ نکاح میں تھیں انکی نسبت فرمایا کہ چار کو رہنے دو اور اُن سے جو زیادہ ہوں اُن کو چھوڑ دو۔ کوئی معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ کیوں ایسا حکم نازل ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجیت میں جو عورت آگئی ہو اُس سے پہر کوئی شخص نکاح نہیں کر سکتا۔ مگر یہ حکم نہایت عمدہ ہے اگر اس کا امتناع نہ ہوتا تو اسلام میں نہایت فتور واقع ہوتا۔ یہ عورتیں اپنے نئے خاوند کے سبب اور اُنکے مطلب کے موافق سیکڑوں حدیثیں اور روایتیں رسول خدا کی بیان کرتیں جس سے ایک قدر عظیم اسلام میں برپا ہو جاتا اور اسلام میں فتور اور اُسکے احکام میں اختلال کا سبب ہوتا۔ اس لیے یہ حکم نہایت ضروری تھا کہ جو عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجیت میں پہلی ہیں وہ دوسروں سے نکاح نہ کرنے پادیں۔

ان تمام اعتراضوں سے مخالفین مذہب اسلام کا یہ مقصد ہے کہ نفوذِ بائند آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت نفسانی خواہشوں کے پورا کرنے کا الزام لگائیں۔ مگر جو احکام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت قرآن مجید میں ہیں اُنکے جاننے کے بعد کون شخص اس الزام کو صحیح مان سکتا ہے؟

سورہ احزاب میں یہ آیت ہے لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ وَلَوْ اَعْجَبَكَ خُسْفَتٌ یعنی جس قدر ازواج موجود ہیں اسکے بعد تیسرے لڑکے عورتیں حلال نہیں ہیں اور نہ یہ بات تیسرے لیے حلال ہے کہ انکی جگہ اور جوڑوؤں کو بدل لے گو کہ تجھ کو اُن کا حسن اچھا معلوم ہو۔ پس جو شخص کہ خواہشِ نفسانی کے پورا کرنے کا آرزو مند ہو وہ ایسی قیدی اپنے ساتھ لگا سکتا ہے کہ نہ تو وہ کسی عورت کو اپنی زوجیت میں لاسکے اور جو جوڑویں موجود ہیں نہ اُن کے بدلے میں اور جوڑو لاسکے پس کیسا غلط

خیال ہے جو مفسرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت خیال کرتے ہیں۔
 بعض مفسرین نے ولآن بتدل کے لفظ سے جو اس آیت میں ہے یہ کہا ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی ازواج کو طلاق دینا جائز نہیں رہا تھا۔ کیونکہ تبدل
 ازواج اسی طرح پر ہو سکتا ہے کہ ایک کو زوجیت سے خارج کیا جائے اور دوسری کو اسکی
 جگہ لیا جائے اور یہ امر بغیر اسکے کہ ایک کو طلاق دے جائے نہیں ہو سکتا پس گویا اس
 آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ازواج میں سے کسی زوجہ کو طلاق دینا
 جائز نہیں رہا تھا جو نفسانی خواہشوں کے پورا کرنے کے بالکل برخلاف ہے۔

اگر یہ قول مفسرین کا صحیح ہو تو اس بات کا سبب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے باوصف محدود ہو جانے تعداد ازواج کے کیوں چار سے زیادہ ازواج آپ
 پاس رہنے دیں بہت عمدگی سے واضح ہو جاتا ہے۔

معرض کہہ سکتا ہے کہ تم نے جو یہ بات فرادی ہے کہ ان لا تبدل سے آنحضرت کو
 طلاق دینا منع ہو گیا تھا یہ غلط ہے اس لئے کہ سورہ طلاق میں صاف لکھا ہے کہ
 یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء الی آخرہ اور اس آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 طلاق دینے کی صاف اجازت پائی جاتی ہے مگر یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام
 قرآن مجید میں جہاں پیغمبر کو یا ایہا النبی کر کے خطاب کیا ہے اسکے بعد صیغہ واحد حاضر کا
 آیا ہے جیسے کہ یا ایہا النبی حسبک اللہ اور یا ایہا النبی جاہدا لکفار والمنافقین
 مگر صرف سورہ طلاق کی آیت میں یہ سیاق بدل دیا ہے اور اس میں یا ایہا النبی کے بعد
 کہا ہے اذا طلقتم جمع کے صیغہ سے۔ پس اس تبدیل سیاق پر غور کرنا ضرور ہے۔
 اس تبدیل سیاق کی وجہ یہ ہے کہ اس آیت میں آنحضرت مخاطب نہیں ہیں

بلکہ مسلمان مخاطب ہیں اور تقدیرِ آیت کی یہ ہے کہ یا ایہا النبی قل للمؤمنین
اذا طلقتم النساء اور چونکہ مسلمان مخاطب تھے اسلئے صیغہ جمع کا آیا ہے۔

بخاری میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی جوڑو کو اس ناپاکی کے
زمانہ میں جو ہر مہینہ عورتوں کو ہوتی ہے طلاق دیدی تھی۔ اسکی نسبت حضرت
عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا۔ ہمیں یہ آیت سورہ طلاق کی
نازل ہوئی۔ اور بعض روایتوں میں ہے کہ عمر بن سیدہ و عتبہ بن خروان نے بھی
ایسا ہی کیا تاہیں اس آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی ازواج کو
طلاق دینے کا اختیار ثابت نہیں ہوتا۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت حفصہ کو جو حضرت عمرؓ کی
بیٹی تھیں مذکورہ بالا حالت میں طلاق دیدی تھی اسپر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔
یہ کہنا ان کا اسلئے غلط ہے کہ اگر حفصہ کی طلاق کے سبب یہ آیت خاص رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت نازل ہوتی تو حلفۃ صیغہ جمع کا نہیں آسکتا تھا۔
ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس روایت میں حضرت حفصہ کا طلاق دینا بیان ہوا ہے
اُس میں راوی غلطی ہوئی ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے اس کا حکم آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا۔ پس راوی یہ سمجھا کہ حضرت عمرؓ کی بیٹی کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طلاق دیدی ہے۔ حالانکہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی جوڑو
کو طلاق دی تھی۔ پیغمبر خدا نے حفصہ کو جو حضرت عمرؓ کی بیٹی تھیں۔

سورہ تحریم میں یہ آیت ہے عسی رہ ان طلقن ان یبدلن ازواجاً غیراً منکنت
مسلمات مؤمنات قنت ناکبات عیدات تحت ثیبات والکاد ایسی اگر پیغمبر تک طلاق

دیدے تو قریب ہے کہ خدا اسکے بدلے میں ایسی بیویاں دے جو تم سے بہتر ہوں اور جو مسلمان ہوں اور جو ایمان والیاں۔ دعا کرنے والیاں تو بہ کرنے والیاں۔ عبادت کرنے والیاں۔ روزہ رکھنے والیاں اور بیاہی اور بن بیاہی ہوں۔

اس آیت کو یہ قرار دینا کہ اس آیت سے پایا جاتا ہے کہ آنحضرت کو طلاق دینے کی اجازت تھی محض غلط ہے۔ کیونکہ یہ آیت حکم پر کسی طرح ولالت نہیں کرتی بلکہ اس میں شرط اور تعلیق ہے اور اس سے مقصود خوف دلانا اور قدرت کا ظاہر کرنا ہے۔ نہ یہ جتنا کہ آنحضرت ازواج کو طلاق دے سکتے ہیں یا ان کو طلاق دینی چاہتے۔ چنانچہ تفسیر کبیر اور لباب التاویل میں صاف لکھا ہے کہ ہذا من باب الاخبار عن القدرۃ لا عن الکون لانه قال ان طلقن وقد علمنا ان لا یطلقن ما خبر عن قدرته انه ان طلقن بدل الله ازواجهن ثم یفعلن یعنی اس آیت میں خدا نے اپنی قدرت کی خبر دی ہے نہ کسی امر کے واقع ہونے کی۔ کیونکہ اسے فرمایا کہ اگر وہ تمکو طلاق دیدے اور یہ تو پہلے سے معلوم تھا پیغمبر اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دینے کے اس سے معلوم ہوا کہ خدا نے محض اپنی قدرت بتائی ہو کہ اگر پیغمبر اپنی بیویوں کو طلاق دیدیں تو خدا ان بیویوں سے بہتر عورتیں ان کے بدلہ میں دیگا۔ اور یہ اصل میں انکو خوف دلانے اور ڈرانے کے طور پر کہا ہے۔ پس یہ آیت کسی طرح اس لائق نہیں ہے کہ اس سے اس امر پر استدلال کیا جائے کہ آنحضرت کو طلاق دینے کی اجازت تھی۔

جب یہ آیت نازل ہوئی اور اس کا چرچا لوگوں میں پھیلا تو لوگوں نے غلط خیال کیا کہ آنحضرت نے اپنی کل ازواج کو طلاق دیدی ہے۔ حضرت عمرؓ نے جب پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے کسی کو بھی طلاق نہیں دی۔ حضرت عمرؓ نے

آپ سے اجازت لیکر مسجد کے دروازہ پر بلند آواز سے کہا کہ یہ خبر غلط ہے اور آنحضرت نے کسی بیوی کو طلاق نہیں دی۔

سورہ احزاب میں یہ آیت ہے یا ایہا النبی قل لا زواج لک ان کنتم تریدون
الحیوة الدنیا و زینتھا فتعالین ۱ متعکک واسترحک سراً جلیلاً وان کنتم تریدون
اللہ و رسولہ والدار الاخرۃ فان للہ اعدا للحسنات منکون اجراً عظیماً۔ یعنی اسے بغیر تم اپنی
بیویوں سے کھدو کہ اگر تم دنیا کی زندگی کو پسند کرتی ہو تو او میں تم کو کچھ دید لا کر اچھی
طرح رخصت کر دوں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کو اور آخرت کو پسند کرتی ہو تو
میں کچھ تنگ نہیں ہے کہ خدا نے تم میں سے نیکی کرنیوالیوں کے لیے بڑا ثواب ٹھہرایا ہو۔
یہ آیت۔ آیت تخییر کہلاتی ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج
کو اختیار دیا گیا تھا کہ چاہیں وہ دنیا کو اختیار کریں چاہیں دین کو۔ مگر یہ آیت اس آیت
سے پہلے نازل ہوئی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طلاق دینے کا
امتناع ہوا ہے اور جب کو ہم پہلے لکھ آئے ہیں اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے۔
اس آیت میں بھی مہر کا ذکر ہے اور سورہ احزاب کی آیت ۱۱ تبت ۱ جو مرہق
میں بھی مہر کا ذکر ہے اور سورہ احزاب کی آیت ۱۲ قل علمنا ما فرضنا علیہ فی آذانہم
میں بھی لفظ مہر سے مراد ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آیات سورہ احزاب
پہلے ازواج کے لیے مہر مقرر ہو چکا تھا اور جس آیت میں مہر مقرر ہوئے کا ذکر ہے وہ
سورہ نسا کی آیت ہے۔ پس صاف پایا جاتا ہے کہ سورہ نسا کی آیت قبل آیات
سورہ احزاب نازل ہو چکی تھی۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نزول
آیت سورہ نسا بھی عورتوں سے نکاح کیا حضرت زینب بن جحش سے جب کا ذکر

خود سورہٴ احزاب میں ہے سہ ہجری میں نکاح ہوا۔ اور اُسکے بعد ہی سہ ہجری تک نکاح ہوتا رہا۔ پس کیا وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نزول آیت سورہٴ نساء کے جس میں چار ازواج کرنے کا حکم ہے اور عورتوں سے نکاح کیا۔

مگر اس دلیل میں غلطی ہے کہ مستفرض نے یہ سمجھا ہے کہ ازواج کے مہر کا تقرر اُسی وقت ہوا تھا جبکہ تحدید ازواج کا حکم سورہٴ نساء میں نازل ہوا ہے۔ حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے عرب جاہلیت میں بہت سی باتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی باقی تھیں اور عرب جاہلیت میں ہی زوجہ کے لئے مہر مقرر کر لیا اسکو دینے کا عام رواج تھا۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نکاح حضرت خدیجہ کے ساتھ (۲۸) برس قبل ہجرت کے ہوا تھا۔ یعنی اُسوقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیوٹ بھی نہیں ہوئے تھے۔ اُسوقت ہی مہر مقرر ہوا۔ اور سونے کے ساڑھے سات اوقیہ کے برابر مہر دیا گیا۔ نبوت کے بہت زمانہ بعد تحدید ازواج کا حکم نازل ہوا ہے۔ پس سورہٴ نساء اور سورہٴ احزاب کی آیتوں میں مہر کے ذکر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جب تحدید ازواج کا حکم نازل ہوا ہے اُسی کے ساتھ مہر کے مقرر کرنے کا بھی حکم ہوا تھا۔ بلکہ نہایت قرین قیاس ہے کہ آیت سورہٴ نساء در باب تحدید ازواج مسلمانان اور نسبت آنحضرتؐ کو اور آیت سورہٴ احزاب لایحی لک النساء قریب قریب زمانہ میں نازل ہوئی ہیں۔ ایک میں مسلمانوں کے لئے ازواج کی تحدید ہے اور دوسری میں منیمہ کی نسبت آئندہ کسی عورت سے نکاح کرنے کا امتناع ہے۔

ہم نے کہا ہے کہ نہایت قرین قیاس ہے کہ وہ دونوں آیتیں قریب قریب نازل ہوئی ہیں اسکا سبب یہ کہ زمانہ نزول آیت کا تحقیق ہونا نہایت مشکل امر ہے قرینہ اور قیاس

اسکا زمانہ قرار دیا جاتا ہے۔ مفسرین اور اہل سنیہ جو زمانے نزول آیت کے قرار دیئے ہیں یا نشان نزول آیات بیان کی ہیں انہیں سے اکثر مطلق قابل اعتبار کے نہیں ہیں اسلئے کہ اسکی استناد کافی نہیں ہے۔

سورہ احزاب میں ایک خاص حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے تھا کہ اگر کوئی عورت بلا مہر نکاح کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی اس سے نکاح کرنا چاہیں تو بلا مہر نکاح کر سکتے ہیں۔ اس اجازت کی نسبت خدا نے کہا کہ ہم جانتے ہیں کہ جو کچھ ہنر مقرر کیا ہے مسلمانوں پر ان کی ازواج میں یعنی مہر کا دینا لیکن ہم نے جو یہ کہہ دیا کہ بلا مہر نکاح کرنے کا حکم خاص تمہارے لئے ہے۔ اسلئے کہہ دیا کہ تمکو اس میں کچھ تردد یعنی دل میں کچھ دھڑکھڑاہٹ نہ رہے۔ تفسیر ابن عباس میں لفظ حجج کی تفسیر میں لفظ ماثم لکھا ہے وہ بالکل ٹھیک ہے۔ مگر لفظ حجج سے اس مقام پر سوویت اور آسانی مراد لینا ٹھیک نہیں ہے۔ لفظ فرض اور فریضہ کے معنی ہیں مقرر کرنے کے۔ فقہائے جوالفاظ۔ فرض۔

واجب۔ سنت۔ مستحب۔ واسطے تفریق تقسیم احکام شرعی کے بطور اصطلاح اختیار کیئے ہیں اول منوں میں فرض کا لفظ قرآن مجید میں کہیں نہیں آیا ہے۔ پس جن لوگوں نے فرضنا اور فریضہ کے لفظ سے وہ منی سمجھے ہیں جو فقہانے اپنی اصطلاح میں قرار دیئے ہیں تو ان جہنی والوں نے ان کے معنی سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ اور ہر گاہ مہر کا تقدیر ابراہیمی شریعت کا باقی ماندہ حکم تھا جسے حج او غسل جنابت وغیرہ تو خدا کا یہ کہنا کہ قد علنا ما فرضنا علیہم فیہ ازواجہم بالکل ٹھیک اور صحیح تھا۔

سورہ احزاب میں ایک اور آیت ہے جس میں خدا نے اپنے رسول کو کہا ہے کہ اپنی ازواج میں سے جسکو چاہے علیحدہ رکھے اور جسکو چاہے اپنے پاس رکھے اور جسکو علیحدہ

رکھا ہے اگر اوسکو اپنے پاس بلانا چاہے تو کچھ گناہ نہیں ہے۔ اور وہ آیت یہ ہے۔

ترجی من نساؤ منهن وتووی لیک من نساؤ ومن بتغیت من غزلت فلا جناح علیک
اس آیت سے اکثر مفسرین نے سمجھا ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے

پہلے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر باری باری سے اپنی ازواج پاس رہنا واجب تھا۔ اور اس آیت ہی باری باری سے اپنی ازواج پاس رہنا واجب نہیں ہوا۔ ہمیں کوشش نہیں
ہے کہ جب متعدد ازواج ہوں تو بلاشبہ شوہر کو لازم ہے کہ باری باری سے اُن کے پاس رہے
مگر ہر کو قرآن مجید میں کوئی ایسی آیت نہیں ملی جس سے بالصریح باری باری سے رہنا
واجب قرار دیا ہو۔ سورہ نسا کی آیتیں جو یہ الفاظ ہیں کہ فان خفقتہ ان لا تعد لولم یلفظ لا تعد لول
سے ازواج میں عدل کرنا واجب ٹھہرایا ہے۔ اور باری باری سے ازواج کے پاس رہنا بھی
عدل میں داخل کیا ہے۔ مگر یہ صرف ایک ایسا حکم ہے کہ آیت کے الفاظ سے استنباط
کیا ہے مگر نص نہیں ہے۔

تعداد ازواج میں ازواج کی حالت بہ لحاظ طبیعت انسانی یکساں نہیں رہتی۔ انسان کو
بیماریاں غیر متوقعہ لاحق ہوتی ہیں۔ جنسے عورتیں بھی مستثنیٰ نہیں ہیں۔ علاوہ اسکے خود
عورتوں کی طبیعت کی حالت یکساں نہیں رہتی۔ پس ایسی حالت میں باری کا التزام نہیں ہو سکتا
اسی واسطے خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اجازت دی ہے کہ ازواج میں جو
جسکو چاہو علیحدہ رکھو اور جسکو چاہو اپنے ساتھ۔ اور جسکو علیحدہ رکھا ہے اُسکو پھر اپنے پاس
بلا لو۔ پس یہ کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اُسکے سبب کوئی
نکتہ چینی کیجاوے۔ کیونکہ یہ حکم طبیعت انسانی کے موافق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے اور تمام انسانوں سے یکساں متعلق ہو سکتا ہے۔

۲۱
اب ہم ازواج مطہرات کا مختصر تاریخی حال بیان کرتے ہیں اور جو نکتہ چینی ہر ایک کی نسبت کی گئی ہے اسکی تحقیق کرتے ہیں۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا

حضرت خدیجہ کے باپ کا نام خویلد ہے اور وہ قوم قریش میں سے تھیں۔ انکی ماں کا نام فاطمہ بنت زاہرہ ہے۔ نوفل ان کا چچا تھا اور نوفل کا بیٹا اور قہ ان کا چچا زاد بھائی تھا۔ اور حضرت خدیجہ ششہ قبل ہجری میں پیدا ہوئیں۔

پہلے حضرت خدیجہ کا نکاح ابوبالہ بن زرارہ سے ہوا تھا اور اس سے دو بیٹے پیدا ہوئے ایک کا نام ہند اور دوسرے کا نام ہالہ تھا۔ جب ابوبالہ مر گیا تو حضرت خدیجہ نے عقیق بن عائد سے نکاح کیا جو قریش کے قبیلہ بنی مخزوم سے تھا۔ اور اس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام ہند تھا۔ حضرت خدیجہ کا باپ خویلد بہت امیر تھا اور انکے ہاں تجارت ہوتی تھی۔ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت خدیجہ کا مال تجارت لیکر بصرہ میں گئے اور اس مال کو بہت نفع سے فروخت کیا۔ اور واپس آکر اس سے بہت زیادہ نفع انکو دیا جو اور لوگ دیتے تھے۔

جبکہ عقیق بن عائد دوسرا شوہر ہی مر گیا تو حضرت خدیجہ نے آنحضرت سے شہ قبل ہجری میں نکاح کیا۔ یہ بات سچ ہے کہ آنحضرت کچھ دو تین نہیں تھے مگر ایک نہایت اعلیٰ خاندان قریش سے تھے اور انکی امانت اور دیانت اور سچائی عام طور سے لوگوں میں مشہور تھی۔ اور انکا لقب امین عرب ہو گیا تھا۔ اس سبب سے حضرت خدیجہ کو آنحضرت سے نکاح کرنے کا خیال ہوا۔ نکاح کے وقت آنحضرت کی عمر پچیس سال کی اور حضرت خدیجہ کی

چالیس سال کی تھی۔

بعد نکاح کے اُسے چار لڑکیاں زینب۔ رقیہ۔ ام کلثوم۔ اور فاطمہ زہرا پیدا ہوئیں۔ اور لڑکوں کی تعداد میں اختلاف ہے۔ مگر اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ کل لڑکوں کی صغیر سنی میں وفات پائی اور حضرت خدیجہ نے مسئلہ قبل ہجری میں جبکہ (۶۵) طہ سال کی عمر تھی کہیں انتقال کیا۔

اس بات میں سب کو اتفاق ہے کہ جب تک حضرت خدیجہ زندہ رہیں آنحضرت ﷺ والدہ وسلم نے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا۔ آنحضرت ﷺ والدہ وسلم کا دوسری عورت سے حضرت خدیجہ کی زندگی میں نکاح نہ کرنا کوئی سبب ہو مگر یہ بات کہ اس وقت تک موافق رسم عیسائی مذہب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرا نکاح نہیں کر سکتے تھے محض غلطی ہے۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ ورقہ بن نوفل شام میں جا کر زیارت خود عیسائی ہو گیا تھا۔ مگر یہ بات کہ خدیجہ کا باپ اور حضرت خدیجہ اور انکے خاندان کے اور لوگ بھی عیسائی ہو گئے تھے کسی روایت سے ثابت نہیں ہے۔ مہند انجیلوں سے جو اس وقت موجود ہیں تعداد ازواج کا امتناع کسی طرح پر پایا نہیں جاتا۔ پس یہ کہنا کہ مذہب عیسوی کے سبب آنحضرت دوسری شادی نہیں کر سکتے تھے محض غلطی ہے۔

حضرت سودہ رضی اللہ عنہا

حضرت سودہ کے باپ کا نام زمعہ اور ماں کا نام شمس بنت قیس تھا۔ ان کا پہلا نکاح سکران بن عمرو سے ہوا تھا اور اُس سے ایک لڑکا عبد الرحمن پیدا ہوا حضرت

سودہ اور ان کا شوہر سکران بن عمرو دونوں مسلمان ہو گئے تھے اور جبکہ دوسری دفعہ مسلمان ہجرت کر کے حبش کو چلے گئے تھے حضرت سودہ بھی مع اپنے شوہر کے مکہ سے حبش کو ہجرت کر گئی تھیں۔ جب وہ حبش سے واپس آئیں تو مکہ میں اُنکے شوہر کا انتقال ہو گیا۔ پھر سلسلہ قبل ہجری میں جبکہ حضرت خدیجہ انتقال کر چکی تھیں۔ حضرت سودہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اس وقت آنحضرت کی عمر (۵۰) سال کی تھی۔ مگر حضرت سودہ کی عمر اس وقت کیا تھی کسی کتاب سے معلوم نہیں ہوتی۔ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اُنکی وفات سلسلہ ہجری میں ہوئی۔

یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سودہ سے کسی خواہش نفسانی کے سبب سی نکاح کیا ہو جیسا کہ متضدین کہتے ہیں بلکہ حضرت سودہ قدیم الایمان تھیں اور کفار مکہ سے کلیفیں اُٹائی تھیں اور حبشہ کی ہجرت پر مجبور ہوئی تھیں آخر الامر جب واپس آئیں تو اُنکے شوہر نے انتقال کیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انکو اپنی زوجیت میں لانا مقتضائے انسانیت اور تفقہ اُنکے حال پر تہائے مقتضائے خواہش نفسانی۔

سودہ بہت بڑھیا اور راز کار رفتہ ہو گئی تھیں انکو خوف ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکو طلاق نہ دیں اسلئے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ آپ مجکو اپنی زوجیت میں رہنے دیں جو حقوق میری زوجیت کو ہیں وہ میں حضرت عائشہؓ کو دیدیتی ہوں۔

سورہ نسا میں جو یہ آیت ہے۔ **وَانْصِرْفَا۟ۤ اِنْ خِفْتُمْ مِنْ جَلَا۟ۤءِ نِسَا۟ۤئِكُمْ اَوْ اَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِمَا اَنْ یَّصْلَحَا بَیْنَہُمَا صِلَاحًا وَّالصِّلَاحُ خَیْرٌ**۔ یعنی اگر کسی عورت کو

اپنے شوہر سے علیحدگی اور بے پروائی کا اندیشہ ہو تو اُن دونوں پر کچھ گناہ نہیں جو کہ وہ آپس میں صلح کر لیں اور صلح بہتر ہے۔

اس آیت کو بعض راوی کہتے ہیں کہ حضرت سودہ کی شان میں اُتری ہے جبکہ اُن کو خوف ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکو طلاق دیدینگے اور بعض راوی کہتے ہیں کہ یہ آیت کسی خاص واقعہ پر نازل نہیں ہوئی بلکہ بطور عام احکام کے نازل ہوئی ہے لیکن حضرت سودہ نے بموجب اسی آیت کے کمدیا تھا کہ میں اپنا حق زوجیت حضرت عائشہ کو دیدیتی ہوں۔ بہر حال یہ آیت خواہ حضرت سودہ کی شان میں اُتری ہو یا بطور حکم عام کے ہماری رائے میں کچھ زیادہ بحث کو لائق نہیں ہے۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا

حضرت حفصہ حضرت عمرؓ کی بیٹی تھیں اُن کی ماں کا نام زینب بنت مطلقون تھا جنہوں نے بعد اسلام قبول کرنے کے ہجرت کی تھی۔ حضرت حفصہ کے پہلے شوہر کا نام خنیس ابن حذافہ تھا جنہوں نے حضرت حفصہ کے ساتھ ہجرت کی تھی اور جبکہ انتقال بعد غزوہ بدر کے ہوا۔

خنیس کے انتقال کے بعد انکا نکاح سترہ ہجری میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اُس وقت اُن کی عمر (۲۱) سال کی تھی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۶) سال کی تھی۔ انکا انتقال سترہ ہجری بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوا اور اُس وقت اُن کی عمر (۶۳) سال کی تھی۔ اس حساب سے

معلوم ہوتا ہے کہ اُن کی ولادت سلسلہ قبل چہری میں ہوئی تھی۔

بعض روایتوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حفصہ کو طلاق دینا بتا دیا ہے۔ اسکا ذکر سوائے ابن ماجہ کے غالباً اور کسی حدیث کی مستبر کتاب میں نہیں ہے۔ قطع نظر اسکے کہ ابن ماجہ کی جو حدیث ہے اُس میں سلمہ بن اکیل ایک شیعہ مذہب کا راوی ہے جس کی روایت حضرت عمر کی بیٹی کی نسبت اعتماد کے لائق نہیں ہے، ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ جس روایت میں حضرت حفصہ کا طلاق دینا بیان ہوا ہے اُس میں راوی کو غلطی ہوئی ہے اسلئے کہ عبداللہ ابن عمر نے اپنی جو رو کو طلاق دی تھی اور حضرت عمر نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُس مسئلہ کی نسبت پوچھا تھا۔ اس سبب سے راوی کو شبہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر کی بیٹی حضرت حفصہ کو طلاق دیدی ہے۔ غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت حفصہ کو طلاق دینا ثابت نہیں ہے۔ باقی یہ بات کہ حضرت حفصہ نے کوئی بید آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کو لدا تھا اُس کی نسبت جو کچھ ہلکا کھنا ہے وہ ماریہ قبطیہ کے حال میں بیان کرینگے۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا

حضرت ام حبیبہ کا اصلی نام رطلہ تھا۔ انکے باپ کا نام ابو سفیان اور ماں کا نام صفیہ تھا۔ ماں اور باپ دونوں کی طرف سے وہ خاندان بنی امیہ سے تھیں۔ انکا پہلا شوہر عبید اللہ بن جحش تھا جو پہلے مسلمان ہو گیا تھا اور جب ملک حبشہ کو ماریہ قبطیہ کا حال لکھتے نہیں پئے۔ انسویں !!

دوسری بار لوگ ہجرت کرنے لگے تو وہ بھی اپنی بی بی ام حبیبہ کے ساتھ ملک حبش کو چلا گیا تھا وہاں جا کر عید اللہ تعالیٰ ہو گیا مگر حضرت ام حبیبہ نہ سب اسلام پزیر ہوئیں۔ جب عید اللہ مری گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نجاشی کو بطور ولی کے قرار دیکر کہلا بھیجا کہ اُنکا نکاح ام حبیبہ سے کر دے چنانچہ شہ ہجری میں بمقام حبش ام حبیبہ کا نکاح ہوا اور آنحضرت کی طرف سے نجاشی نے مہر ادا کیا۔ اُس وقت ام حبیبہ کی عمر (۳۷) سال کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۶۰) سال کی تھی۔ بعد نکاح کے حضرت ام حبیبہ ملک حبش سے آئیں اور آنحضرت کے پاس رہیں بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اُنکی وفات ۳۷ھ ہجری میں ہوئی جبکہ اُنکی عمر (۷۴) سال کی ہو چکی تھی۔ ان کی نسبت کوئی نکتہ چینی مت اہل التفات نہیں ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا

حضرت ام سلمہ جبکہ اہلی نام ہند تھا اُنکی ماں کا نام عاتکہ ہے جو قبیلہ بنو کنانہ سے تھیں مگر یہ عاتکہ عبد المطلب کی بیٹی اور آنحضرت کی پہوپی نہیں تھیں بلکہ اُنکے باپ کا نام عامر تھا۔ حضرت ام سلمہ کے باپ ابو امیہ تھے جبکہ نام خدیقہ تھا اور عرب کے مشہور فیاض اور شہسوار لوگوں میں خیال کیے جاتے تھے۔

حضرت ام سلمہ کے پہلے شوہر ابو سلمہ بن عبد الاسد مخزومی تھے۔ وہ اور اُنکے شوہر دونوں مسلمان ہو کر ملک حبش کو ہجرت کر گئے تھے۔ وہاں اُنسے ایک لڑکی پیدا ہوئی جسکا نام زینب تھا۔ اسکے بعد ایک اور لڑکی پیدا ہوئی جسکا نام

۲۷
درہ تھا اور زوالہ کے سلمہ اور عمر ہی اسی کنج سے پیدا ہوئے تھے۔

ابو سلمہ جو جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے جب انہوں نے سبکہ ہجری میں وفات پائی تو حضرت ام سلمہ کا کنج رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اُس وقت اُنکی عمر (۲۶) سال کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۷) سال کی تھی۔ انہوں نے سبکہ ہجری میں بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وفات پائی۔ اور اُنکی عمر (۸۴) سال کی ہوئی۔ اس حساب سے معلوم ہوتا ہے کہ اُنکی ولادت سبکہ قبل ہجری میں ہوئی تھی۔ حضرت ام سلمہ کی نسبت کوئی نکتہ چینی قابل توجہ نہیں ہے۔

حضرت زینب ام المساکین رضی اللہ عنہا

حضرت زینب جو بسبب اپنی فیاضی کے ایام جاہلیت میں ام المساکین کے لقب سے مشہور تھیں قبیلہ بنو ہلال سے ہیں۔ اُنکے باپ کا نام خرمیہ بن حرث اور ماں کا نام ہند بنت عوف تھا۔ انکا پہلا شوہر عبید اللہ بن جیش تھا جسکے مرنے کو بعد انکا کنج سبکہ ہجری میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اُس وقت اُن کی عمر (۲۹) سال کی تھی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۶) سال کی۔ مگر آنحضرت کے پاس صرف آٹھ مہینے رہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی زندگی میں سبکہ ہجری میں انتقال کر گئیں۔ اُنکی عمر اُس وقت (۳) سال کی تھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُنکی ولادت سبکہ قبل ہجری میں ہوئی تھی۔

بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت زینب ام المساکین نے اپنا نفس آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سبہ کر دیا تھا مگر وہ روایتیں کسی طرح قابل اعتبار نہیں ہیں
کیونکہ جن ازواج مطہرات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نکاح ہوا اور ان کا
مہر ادا کیا گیا۔ ان میں یہ بھی داخل ہیں اور اس امر پر محدثین کا اتفاق ہے

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا

زینب جحش کی بیٹی تھیں اور انکی ماں کا نام اُمیمہ تھا اور اُمیمہ عبد المطلب کی
بیٹی اور عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والد کی بہن تھیں۔ اس رشتہ
سے حضرت زینب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پھوپھی کی بیٹی تھیں۔ انکی عمر بچپن
برس کی ہوئی اور سلسلہ ہجری میں انہوں نے وفات پائی۔ اس حساب سے انکی
ولادت سلسلہ قبل ہجری میں ہوتی ہے۔

پہلی دفعہ انکا نکاح زید بن حارثہ سے سلسلہ ہجری کے اخیر یا سلسلہ ہجری کے شروع
میں ہوا جب زید نے انکو طلاق دی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہ
ہجری میں ان سے نکاح کیا۔ اسوقت انکی عمر (۳۵) سال کی اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۰) برس کی تھی۔ چھ برس یعنی وقت وفات آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک انکی زوجیت میں رہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی وفات کے بعد انتقال کیا۔

پہلے تو زید انکے باپ کا نام حارثہ اور انکے دادا کا نام شراحیل اور انکی ماں کا نام سعدی بنت
ثعلبہ تھا جو بنی من قبیلہ بنی طے سے تھیں۔ ایام جاہلیت میں سعدی ان کی ماں
انکو بیکر کہیں جاتی تھیں بنو قین نے رستہ میں ان پر حملہ کیا اور زید کو بیکر کا ٹکڑا کر

بازار میں بیچنے کو لائے۔ اس وقت زید کی عمر آٹھ برس کی تھی۔ حکیم بن عزام نے اپنی پوچھی خدیجہ بنت خویلد کے لیے جو سب سے پہلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ تھیں چار سو درہم پر خرید لیا۔ حضرت خدیجہ نے زید کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیدیا اور آنحضرت صلعم نے انکو آزاد کر دیا۔

اتفاقاً زید کے باپ اور چچا مکہ میں آئے اور زید کو دیکھ کر پہچان لیا۔ اور یہ بات چاہی کہ زید کا فدیہ دیکر انکو اپنے ساتھ لیجاویں۔ مگر زید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں رہنا پسند کیا۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرب کی رسم کے موافق زید کو اپنا بتبنے یعنی مومنہ بولا بیٹا کر لیا۔

بعد اسکے آنحضرت نے زید کا نکاح ام ایمن سے کر دیا جنکی گود میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا بچپن بسر کیا تھا۔ اور اُن سے اُسامہ پیدا ہوئے۔ ام ایمن کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بڑے اصرار سے زید کا نکاح زینب بنت جحش سے کر دیا۔

زینب ایک عالی خاندان عورت تھیں انکو یہ پسند نہیں تھا کہ ایک شخص جو حقیقت غلام ہے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکو آزاد کر کے متبنے کر لیا ہے اس سے نکاح کریں۔ لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نکاح کرنے پر اصرار کیا اور اُس پر ایک آیت ہی نازل ہوئی کہ کسی مسلمان مرد اور عورت کو یہ نہیں ہے کہ جب اللہ اور اسکے رسول نے کوئی بات مقرر کر دی ہو تو پھر اُس میں انکو اختیار رہے اور جس نے خدا اور اُس کے رسول کی نافرمانی کی ایک بڑی گمراہی میں مبتلا ہوا۔ چنانچہ وہ آیت یہ ہے: وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُومُنَّكَ اِذَا اَقَضَى اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَمْرًا اَنْ

يَكُونُ لَهُمُ الْخَيْرُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا۔
 تو اس وقت زینب زید سے نکاح کرنے پر راضی ہو گئیں۔ پس یہ بات بخوبی ظاہر ہوتی ہے
 کہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصرار سے زینب نے زید سے نکاح کرنا
 قبول کیا تھا۔ اگر خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زینب سے نکاح کرنا منظور ہوتا
 تو اس قدر اصرار زید کے ساتھ نکاح کرنے میں کیوں فرماتے۔

بعد نکاح کے زینب اور زید میں موافقت نہیں ہوئی زینب اپنے شوہر کو نہایت
 حقیر سمجھتی تھیں اور اُس سے بدزبانی کرتی تھیں اور جو کچھ وہ کہتا تھا اس کو نہیں مانتی
 تھیں۔ اور ایسا ہونا کوئی عجیب بات نہ تھی۔ کیونکہ جو حالت زید کی تھی اور جو حالت
 زینب کی تھی وہ اس بات کی مقتضی تھی کہ زینب ضرور اپنے شوہر کو حقیر اور بی وقعت
 سمجھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ زید زینب کی باتوں سے تنگ ہو گیا اور طلاق دینے کا
 ارادہ کیا۔ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے زید کو
 سمجایا اور طلاق دینے سے منع کیا۔ چنانچہ اُس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ وَاذْقُول
 لِلَّذِي اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاَنْعَمْتَ عَلَيْهِ اَمْسَكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي
 فِي نَفْسِكَ مَا لِلَّهِ مَبْدِئُهُ وَتُخْفِي لِنَاسٍ وَاللَّهُ اَحَقُّ اَنْ تُخْشَاهُ۔ یعنی خدا نے
 پیغمبر کو یاد دلایا کہ جب تو زید سے جس پر خدا نے احسان کیا اور جس پر تو نے احسان کیا
 کہتا تھا کہ اپنی جو رو کو اپنے پاس رہنے دے اور خدا سے ڈر اور چپا تا تھا اپنے دل میں
 اُس بات کو جس کو خدا ظاہر کر میوالاتا ہے اور ڈرتا تھا لوگوں سے اور خدا بہت لایق
 ہے کہ اُس سے ڈرے۔

مخالفین اسلام کہتے ہیں کہ اس آیت میں اَمْسَكَ کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ

۳۱
 (پوری کتاب) ۱۰
 (روئے مسلم) ۱۰
 (طحاوی) ۱۰
 اسی کے طور پر بیان کیا تھا۔ مگر اُنکے دل میں یہ بات تھی کہ کسی
 کے نزدیک اس سے تو آپ اس سے نکاح کر لیں۔ مگر یہ کہ یہ بات معلوم نہیں ہوئی
 کہ کس طرح اُن لوگوں کو یہ بات معلوم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طہیں
 یہ تھا کہ زید اپنی بیوی کو طلاق دے۔ مگر ظاہر داری سے کہا کہ امسک علیک زوجک
 پس یہ ایک ہوٹا اہتمام ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لگایا گیا ہے۔

اس آیت میں جو یہ لفظ ہیں و تَغْنِي فِي نَفْسِكَ مَا لَكَ مَبْدَايَہ۔ او کی خدائے
 کچھ تشریح نہیں کی کہ آنحضرت نے کیا اپنی چپا رکھا تھا۔ اسپر مفسرین اور اہل سیر
 میں سے کسی نے کسی امر کا چپانا اور کسی نے کسی امر کا چپانا بیان کیا۔ اور وہ
 متعدد احوال ایک نے دوسرے سے روایت کئے اور وہی متعدد روایتیں کتب
 تفاسیر اور سیر میں مندرج ہوئیں جو محض ایک شخص کی رائے ہونے سے زیادہ قوت
 نہیں رکھتیں۔ انہیں سے ایسی روایتیں ہی ہیں جن سے مخالفین اسلام نے سند
 پکڑی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی کی ہے۔ مگر ایسی روایتوں
 سے جو محض بے اہل ہیں اور راویوں کی رائے ہونے کے سوا اور کچھ وقعت
 نہیں رکھتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی نہیں ہو سکتی۔ ہاں بلاشبہ
 اُن راویوں سے قطع نظر کر کے قرآن مجید کے الفاظ اور سیاق پر غور کرنا چاہئے
 اور جو امر کہ از روئے عقل انسانی بالاحاطہ معتقدات مذہبی قرار پاوے اسکو تسلیم کرنا
 چاہئے اگر اسوقت کوئی امر نکتہ چینی کے قابل ہو تو اسپر نکتہ چینی کیجاوے۔ مگر اس
 امر کو فلاح مفسر نے یہ کہا ہے اور فلاں کتاب میں یہ لکھا ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی قرار دینا تو محض لغو اور ناداجب ہے۔

اس اخفا کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت کو خبر کر دی تھی کہ زید زنیب کو طلاق دیگا اور زنیب تیری زوجیت میں آئیگی۔ مگر جب زید نے آنحضرت سے ذکر کیا کہ میں زنیب کو طلاق دینا چاہتا ہوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکو طلاق دینے سے منع کیا حالانکہ اُنکو خدا نے اطلاع کر دی تھی کہ زید زنیب کو طلاق دیگا اور وہ تیری زوجیت میں آئیگی۔ پس اسی بات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دل میں چھپایا اور اسی کی نسبت و تخفی فی نفسک میں اشارہ ہے۔

اسی امر کو اکثر مفسرین نے اختیار کیا ہے۔ اور اس پر بہت کچھ لکھا ہے۔ مگر ان مفسر و نگار اس بات کو تسلیم کرنا کہ خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی کو مطلع کر دیا تاکہ زید زنیب کو طلاق دیگا اور زنیب تیری زوجیت میں آویگی اور۔ تخفی فی نفسک سے اسی کا اخفا مراد لینا مضیٰ بی اصل ہے اور قرآن مجید یا قرینہ مقام سے یہ امر نہیں نکلتا اور نہ کہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان کیا کہ اس باب میں مجھ کو وحی ہوئی ہے پس یہ ایک غلطی اُس شخص کی ہے جس نے اول اپنی رائے سے تخفی کا یہ مطلب قرار دیا ہے اور کتب تفاسیر اور سیر میں علحدہ روایت کے مندرج ہوئے ہیں۔

بعض لوگوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اتفاقاً زنیب کو سرنگی یا نہاتے ہوئے دیکھ لیا تھا اور اُس پر فریفتہ ہو گئے تھے اور تخفی فی نفسک سے اُسی فریفتگی کے چھپانے کی طرف اشارہ ہے۔

ہم چاہتے ہیں کہ چھ تحقیقی امر اور واقعی حالات بیان کریں تاکہ لوگوں کو معلوم ہو

کہ جو مراد تحفہ فی نفسا سے اوپر بیان ہوئی ہے وہ کسی طرح پرہیزگاری
 ہے یا نہیں؟ زینب بیٹی تین عیش کی اور انکی ماں کا نام مہیمہ تھا اور امیہ بیٹی تھیں
 عبدالمطلب کی اور بنو تھیں عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والد کی۔
 پس زینب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہوی کی بیٹی تھیں۔ آنحضرت صلعم
 ابتدائی عمر سے زینب سے بخوبی واقف تھے اور ہزاروں دفعہ اُسے دیکھ چکے تھے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی زینب کا زید سے نکاح کرنے کا باعث ہوئے
 تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دفعہ اُگلا دیکھنا اور ان پر فریفتہ ہونا کسی
 لغو اور مہمل بات ہے۔ کوئی ذمیل تو اسکو قبول کر نہیں سکتا۔ اس سے ظاہر ہے
 کہ مذکورہ بالا بیان کیسا لغو اور ناواجب ہے اور گو کہ کسی تفسیر اور سیر کی کتاب میں
 لکھا ہو مگر قابل قبول نہیں ہے اور یہ روایت کہ آنحضرت زینب کو تنگنا دیکر فریفتہ
 ہو گئے تھے محض جھوٹی اور غلط ہے اور کسی حدیث کی معتبر کتاب میں نہیں ہے۔
 ان تمام واقعات سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ زید نے آنحضرت سے زینب کے
 طلاق دینے کا ذکر کیا اور باوصف سمجھانے کے زید نے نہ مانا تو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو ضرور اس بات کی فکر ہوئی کہ زید کے طلاق دینے کے بعد زینب کا
 کیا حال ہوگا اور اسوجہ سے ضرور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خیال ہوا کہ اگر
 زید طلاق دیدے تو مجھرا سکے اور کچھ علاج نہیں کہ آپ خود اُس سے نکاح کر لیں۔ کیونکہ
 اصل تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زینب کا زید سے جو غلام تھا نکاح کرنے کا باعث
 ہوئے تھے۔ اور زید کے طلاق دینے کے بعد کوئی شخص زینب کو اسوجہ سے کہ وہ
 ایک غلام کی جوڑو تھیں اُس عزت اور وقار سے نہیں رکھ سکتا تھا جس عزت اور وقار سے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکار نہنا چاہتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لوگوں کا ڈر تھا کہ عرب میں متنبی کی جو رو سے نجات کرنا محبوب تھا پس اسی طرف حد آنے کا اشارہ کیا ہے تخفی فی نفسك ما الله مبديہ یعنی جس بات کو تو دل میں چاہتا تھا خدا اُسکو ظاہر کرنے والا تھا۔ اور پھر فرمایا کہ تخشى الناس والله احق ان تخشاه۔ یعنی تو لوگوں سے ڈرتا تھا حالانکہ خدا ہی سے ڈرنا چاہیئے تھا۔

بعد اسکے زید نے زینب کو طلاق دی اور عدت کے دن گزر گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زینب سے نجات کیا جسکا ذکر اس آیت میں ہے فلا تقضیٰ نہیہا وطلاً ورجلکھا لکی لا یكون علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائہم اذا قضوا منہن وطلاً وکان امر اللہ مفعولاً۔ یعنی جب زید نے اُس سے اپنی حاجت پوری کر لی یعنی اُسکو طلاق دیدی اور عدت بھی پوری ہو گئی تو ہم نے اُسکو تیری زوجیت میں دیا تاکہ مسلمانوں کو اپنے لئے پالک بیٹوں کی جوڑوؤں کے ساتھ نجات کرے میں کچھ تردد نہ ہو، جبکہ وہ بی بیان عدت کے دن پورے کر لیں۔ اور خدا کا حکم تو شہنی ہے۔

عدت کے دن گزرنے کے بعد نجات کرنا آیت مذکورہ کے الفاظ،، قضیٰ نہیہا منها وطلاً، سے ثابت ہوتا ہے۔ اس آیت میں جو لفظ نہیہا ہے اس پر لوگوں نے تیس دو ڈرایا کہ نجات کی نسبت جو خدا نے اپنے ساتھ کی ہے تو اس سے ظاہر ہے کہ خود خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زینب کے ساتھ نجات کر دیا اور جبکہ خدا آسمانوں پر رہتا ہے تو وہ نجات آسمانوں ہی پر خدا نے کیا ہو گا۔ اور خدا اور جبریل اُسکے گواہ ہوئے ہوں گے اس قیاس پر اور بہت سی غلط اور چوٹی باتیں زیادہ ہوتی گئیں اور اُنکو ایک نے دوسرے سے

روایت کیا اور بطور ایک روایت کے کتب تفاسیر و سیر میں مندرج ہوئیں اور مخالفین کو
اسلام نے انکو دنیا و نکتہ چینی قرار دیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی شروع کی مگر
جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ایسی اصل روایتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی کی
بنیاد نہیں ہو سکتیں۔

تمام روایتوں میں مندرج ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس نکاح کا ولیمہ
نہایت عمدہ طور سے دیا تھا اور یہ دلیل اس بات کی ہے کہ آنحضرت نے حسب دستور بعد
طلاق زید کے زینب سے نکاح کیا تھا پس جن لوگوں نے خیال کیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے بغیر نکاح کے زینب سے تعارت کی تھی وہ سراسر غلط فہمی ہیں۔ اور غالباً خیال لے کر
دلیل لفظ زوجہ نکھا سے پیدا ہوا ہے جس سے آسمانوں پر نکاح ہو جائیگا خیال سمجھا گیا تھا۔ مگر
یہ دونوں خیال محض غلط ہیں اسلئے کہ خدا تعالیٰ نے ہزاروں جگہ قرآن مجید میں بندوں کے
افعال کو بسبب علتہ لعل ہو نی کے اپنی طرف منسوب کیا ہے اور اس سے یہ مراد نہیں ہوتی
کہ وہ فعل بندوں نے نہیں کیے۔

کسی کو متنبی کر لینے یعنی سوئے بولامبنا بنالینے سے حقیقت وہ صلی بیٹا نہیں ہو جاتا اور نہ
متنبی کرنا واقعی باپ ہو جاتا ہے پس جو حکم کہ صلی بیٹے کی زوجہ سے متعلق ہے وہ اسکی زوجہ
سے متعلق نہیں ہو سکتا۔ یہ ہم جو خلاف واقعی حالت کے عرب جاہلیت میں جاری تھی
اسکا معدوم کرنا نہایت مناسب اور ضرور تھا جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے، لکلیہ لیکون
علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائہم اذا قضاوا منہن وطراً۔ اور اس امر
کے صاف طور پر ظاہر ہو جائیکے لئے خدا نے فرمایا ما کان محمد اباً احد منکم جاکم
ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین یعنی محمد تم میں سے کسی شخص کے باپ نہیں ہیں مگر وہ

کتاب مسیحی مفسر گریہ نیست

نام مصنف	تاریخ	توضیحات
شیر العلامہ مولانا محمد علی حسینی	۱۸۷۵	دن - یہ تحریر اور ناشر کتاب حضرت عمر فاروق کے حالات میں لکھی گئی ہے۔
"	۱۸۷۵	دن - مامون الرشید کی زندگی کے حالات اور واقعات اور طرز سلطنت بیان کی گئی ہیں۔
"	۱۸۷۵	الی - امام نو علی رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح عمری۔
"	۱۸۷۵	ایند اسکندریہ - اس کتاب میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ اسکندریہ کا کتب خانہ مسلمانوں نے بنایا۔
"	۱۸۷۵	ایند روم و مصر و شام - اس میں تہذیب و تمدن مولانا شبلی نے اپنے سفر روم و مصر و شام کے دوران میں جمع کیے ہوئے حقائق بیان کئے ہیں اور ان حقائق کے ساتھ انہوں نے کئی تفسیریں بھی لکھی ہیں۔
خواجہ الطاف حسین حالی	۱۸۷۵	انہوں نے اس میں تہذیب و تمدن مولانا شبلی کی طرز حیات کی ہر قسم کی تعظیم میں اور اس کی ابتدا میں ایک نئے نئے مفہم سے جس میں مولانا شبلی نے انفس شاعری فلسفیانہ بحث کی ہے اور اپنی فلسفیانہ کسوٹی پر تقدیم و ستائش خواجہ اردو کو کیا ہے یہ مقدمہ اردو زبان میں اپنی قوم کی پہلی تصنیف ہے اور اردو تصنیفات کے تراز میں ایک گرانبھا اضافہ ہے۔
"	۱۸۷۵	قسم اول لوح مینا کار
"	۱۸۷۵	قسم دوم کاغذ ولایتی
"	۱۸۷۵	قسم سوم کاغذ سحرلی
"	۱۸۷۵	اور غالب - مرزا غالب کا یہ مضمون کی زندگی کے واقعات اور ان کی اردو اور فارسی نظم و نثر پر لکھا ہے۔
"	۱۸۷۵	بات سدی - شیخ - محدثی شیعہ اہل کی زندگی کے حالات اور ان کے کلام پر لکھا ہے۔
"	۱۸۷۵	نئی طرز کی نہایت عمدہ کتاب۔
"	۱۸۷۵	میں نے اس میں مسلمانوں کی گذشتہ ترقیوں اور موجودہ ترقیوں کو بیان کیا ہے۔
"	۱۸۷۵	اور نظامی - اس میں جو عیسائیوں کی جو مختلف دقتات میں لگی گئی ہیں۔
"	۱۸۷۵	ایند (ترکیہ) نہایت دور و افکار پر اہل میں ہندوستان کو خلیفہ کی اپنی قوم کی تائید کی ہے۔
"	۱۸۷۵	یہ ایک عمدہ کتاب ہے جس میں مسلمانوں کی دور و فک حالت بیان کرتی ہے۔
"	۱۸۷۵	ایند سوانح حالات فقیر و مہاجر کا مذہب کے ایذا سے شہر میں پڑھی گئی۔
"	۱۸۷۵	ایند سوانح سوانح عمری سرسید احمد علی - اس کتاب کی دو جلدیں ہیں۔ پہلی جلد میں مسلمانوں کی دلائل و قوت کے واقعات ہیں اور دوسری جلد میں ان کی افات اور ان کی تصنیفات پر لکھا گیا ہے۔ آخر میں ایک مختصر ہے جو عیسائیوں کے مذہب کا بیان ہے اور ان کی تصنیفات کی تحریر ہے۔ اس کتاب کی تالیف میں صرف اس قدر لکھا گیا ہے کہ یہ لکھا گیا ہے اور مولانا حالی کی تصنیف میں مسلمانوں کے اخلاقی اور علمی و ادبی اور دینی اور انہوں نے مذہب اسلام کے سائل کو غلطی و لاعلمی سے روکا ہے۔

قسم اول جلد
ولایتی جلد
کاغذ عمدہ
قسم دوم
بلا جلد
شیر العلامہ مولانا محمد علی حسینی
صاحب دہلی

تاریخ	نام صنف	نام کتاب مع مختصر کیفیت
۱۳	شش العلماء مولوی غلام غفران خان	ابن الوقت - اسمین ملاقات آئینہ طریقہ سولہ سال در طرز معاشرت پر بحث کی ہے۔
۱۰	"	مختصات - اسمین ایک سے زیادہ ہویان کرکے خراسان بیان کی گئی ہیں۔
۱۰	"	سیرۃ حسنہ - (خصیصیت فرجام نامہ و پیام) ۱۲۰ خطوط کا مجموعہ۔
۵	"	مرآۃ العین - اس وچپ و مفید ناول میں عورتوں کو خانہ داری کی تعلیم دی گئی ہے۔
۵	"	آبائات النش - اس ناول میں (لوکیوں کو علاوہ انتظام خانہ داری کے مفید علمی باتیں
	"	نہایت آسان طریقے سے بتائی گئی ہیں۔
۴	"	توتہ النصح - اسمین یہ دکھایا گیا ہے کہ خانہ داری میں عمدہ مذہبی تعلیم کا کیا اثر ہوتا ہے۔
۱۰	"	آپائے - اسمین بیوہ عورتوں کے نکاح خانی کی ضرورت بیان کی گئی ہے۔
۴	"	منتخب الحکایات - (۷۷ حکایتیں) ہامحاورہ اردو زبان میں مع اخلاقی نتیجوں کو
	"	لکھی گئی ہیں۔
۴	"	چندند - مسلمان بچوں کے لئے چند مفید اخلاقی و مذہبی مضامین۔
۶	"	مجموعہ کچھ جلد اول - از نمبر آتا نمبر ۲۲ - لغت ۱۸۹۴ء مجلد۔
۱۲	"	مجموعہ کچھ جلد دوم - از نمبر ۲۳ لغت ۱۸۹۵ء - بلا جلد
۱۵	شش العلماء مولوی ذکاۃ اللہ	تاریخ ہندوستان - مسلمانوں کے عہد کی تاریخ جس کے ۵۲۱ صفحے ہیں دس جلدوں
۱۵	شش العلماء مولوی محمد حسین آباد	در بارہ کبری - اکبر کی عہد حکومت کے وچپ واقعات اور ان کے ارکان سلطنت کی حالات
۱۵	"	آج حیات - اسمین اردو زبان کے شاعروں کے نہایت مفصل اور وچپ حالات
	"	بیان کئے گئے ہیں۔
۱۵	مترجمہ منشی غنایا احمد صاحب	دعوت اسلام - اردو ترجمہ پرچک آف اسلام صنف ۱۲ ڈبلو۔ آرٹلز۔ بی اے۔
	"	اس میں مصنف نے دکھایا ہے کہ اسلام دنیا کے مختلف حصوں میں دھاتو
	"	ذریعہ سے کس طرح پھیلا۔
۱۵	مولفہ مولوی عبدالرزاق صاحب	آبرارک - خلیفہ ہارون الرشید کے نامور وزراء - بیچے - فضل - اور جعفر برکی
	"	کی سوانح عمری۔
۱۵	سید محمود اسکوٹر پیر پٹریٹ	شرح قانون شہادت - اردو زبان میں اس سے بہتر شرح قانون شہادت آج تک
	"	نہیں لکھی گئی۔